菩提資粮論卷第一

資

聖者龍樹本　比丘自在釋
大隋南印度三藏達磨笈多譯

今於諸佛所　合掌而頂敬　我當如教說
佛菩提資粮

佛者於一切所應知中得覺此為佛
義如所應知而知故又於無智睡眠
中覺故覺者覺寤為義以離无智睡故
又諸釋梵等不覺此覺唯是名聲普
遍三界者所能覺故一切諸佛乃覺
此覺以一切種遍智唯佛所知非諸
聲聞獨覺菩薩以不共法具足故諸
者无闕故謂過去未來現在等頂者
上分故合掌者攝手故敬者向礼故
我說者自分別故如教者彼彼經中
種種已說今亦如彼教說故佛者離
無智故菩提者一切智智故資粮者
能滿菩提法故辟如世間瓶盈釜盈
等盈是滿義如是以滿菩提法為菩
提資粮又以持為義辟如世間共行
曰攝於熱月攝於冷攝是持義如是
以持菩提法為菩提資粮言資粮者

即是持義又以長養為義辟如世間有能滿千或百或十或唯自滿或難自滿菩提資粮亦復如是以長養菩提為義又以因為義如舍城車等因中說言舍資粮城資粮車資粮如是於生菩提因緣法中說名菩提資粮又以衆分具足為義辟如祭祀分中杓火等具足名為祭祀非不具足亦如身分頭手足等具足得名為身非不具足施分亦如是施者施物受者迴向此等具足名施資粮非不具足戒等資粮亦如是是故衆分具足義是資粮義如是我說菩提資粮是能滿者持者長養者菩提因者菩提分具足者皆其義也

何能說无闕　菩提諸資粮　唯獨有諸佛
別得无邊覺

何能者何力也若聲聞若菩薩少分覺知无力能故若欲說諸菩提資粮無闕无餘唯是諸佛別得无邊覺者言無邊覺謂非少分覺故以佛世尊於無邊應知義中覺知无㝵是故佛名无邊覺者又於欲樂及自疲苦斷

常有无等邊見中覺而不著以所覺
無邊是故佛名无邊覺者問何故資
粮唯佛能說餘人不能荅
佛體无邊德　覺資粮為根　是故覺資粮
亦无有邊際
佛體者即佛身也以彼佛體具足无
邊功德故說佛體无邊德功德者謂
可稱讃義若可稱讃則名功德又是
數數作義辟如數數誦習經書彼則
說名作功德者又是牢固義辟如作
繩或合二為功或合三為功又是增
長義辟如息利或增二為功或增三
為功又是依止義辟如諸物各以依
止為功如是佛體為戒定等无邊差
别功德依止故說佛體有无邊功德
覺資粮為根者彼菩提資粮與佛體
无邊功德為根本故根者建立義菩
提者智也根即資粮以彼資粮能建
立一切智智是故資粮為佛體根本
良由佛體有无邊功德須以无邊功
德成彼佛體是故資粮亦无邊際
當說彼少分　敬礼佛菩薩　是諸菩薩等
次佛應供養

彼諸資粮无邊而智有邊是以說彼資粮不能无闕故言當說彼少分敬礼佛菩薩問應礼佛以一切衆生中最勝故何義與中亦礼菩薩答是諸菩薩等次佛應供養故諸菩薩等從初發心乃至覺場皆應供養菩薩有七種一初發心二正修行三得無生忍四灌頂五一生所繫六最後生七詣覺場此等菩薩於諸佛後次應供養以身口意及外物等而供養之初發心者未得地正修行者乃至七地得无生忍者住第八地灌頂者住第十地一生所繫者方入兜率陁最後生者兜率陁處住詣覺場者欲受用一切智智於七種菩薩中初發心菩薩一切衆生皆應礼敬何況餘者何以故深心寬大故如來教量故初發心菩薩發菩提心時於十方分無減諸佛土无減諸衆生无減以慈遍滿發菩提心若未度衆生我當度之未解脫者我當解脫未穌息者我當穌息未寂滅者我當寂滅應聲聞者我當令入聲聞乘中應獨覺者我當令

入獨覺乘中應大乘者我當令入大乘之中欲令衆生悉得寂滅非為寂滅少分衆生以是深心寬大故一切衆生皆應礼敬何者為如来教量如世尊說迦葉辟如新月便應作礼非為滿月如是迦葉若信我者應當礼敬諸菩薩等非為如来何以故從於菩薩出如来故又聲聞乘中亦說

於彼知法者　若老若年少　應供養恭敬
如梵志事火

以是故諸菩薩等次於佛後皆應供養如偈說

紹持佛種者　勝餘少分行　是故諸菩薩
次佛後供養　慈與虛空等　普遍諸衆生
是故最勝子　次佛後供養　於諸衆生類
大悲猶如子　是故此佛子　次佛後供養
悲心利衆生　无二似虛空　是故无畏者
次佛後供養　一切時如父　增長諸衆生
是故諸菩薩　次佛後供養　猶如地水火
衆生常受用　是故施樂者　次佛後供養
唯為利衆生　捨離自樂因　是故彼一切
次佛後供養　佛及佛之餘　皆從初心出
是故諸菩薩　次佛後供養

問尊者已正說資粮教緣起今應說（菩提資粮論卷第一　第六張　資）
資粮體者
旣為菩薩母　亦為諸佛母　般若波羅蜜
是覺初資粮
以般若波羅蜜是諸菩薩母故為菩
提初資粮何以故以㝡勝故如諸身
根中眼根㝡勝諸身分中頭為㝡勝
諸波羅蜜中般若波羅蜜㝡勝亦如
是以般若波羅蜜㝡勝故為初資粮
又前行故如諸法中信為前行諸波
羅蜜中般若波羅蜜前行亦如是以
彼陁那若不迴向菩提則非陁那波
羅蜜如是尸羅等不迴向菩提亦非
尸羅等波羅蜜迴向菩提即是般若
由般若前行故能迴向以是前行故
諸波羅蜜中般若波羅蜜為菩提初
資粮又是諸波羅蜜三輪淨因體故
以般若波羅蜜為諸波羅蜜三輪淨
因體是故般若波羅蜜為菩提初資
粮三輪淨者菩薩於般若波羅蜜中
行布施時不念自身以離取自身故
不念受者差別以斷一切處分別故
不念施果以諸法不來不出相故如

是菩薩得三輪淨施如淨施淨戒等
亦如是以此般若波羅蜜是彼諸波
羅蜜三輪淨因體故般若波羅蜜為
菩提初資粮又大果故般若波羅蜜
大果勝諸波羅蜜如經說
菩提心福德 及以攝受法 於空若信解
價勝十六分
鞞羅摩經中大果因緣此中應說以
是大果故般若波羅蜜為菩提初資粮
問何故般若波羅蜜得為菩薩母
答以能生故方便所攝般若生諸菩
薩令求无上菩提不求聲聞獨覺以
是生佛體因故般若波羅蜜為菩薩
母又置於五波羅蜜中故如言宜鉢
羅膩波伭也宜為性鉢囉膩波伭為
誦即此性相是為摩多摩多翻為母於字聲論中摩多字從宜鉢囉膩波伭語中出宜是摩多體性鉢羅膩波伭是誦摩多義鉢羅膩波伭正翻為置波以置為母義
譬如母生子時或置床敷或
置地上般若波羅蜜亦如是生彼求
菩提菩薩時置於施等五波羅蜜中
以能置求菩提菩薩故說般若波羅
蜜為菩薩母又以量故如言莊摩泥
也莊為性摩泥為誦即此性相是為

摩多（於字摩論中摩多字又從此摩語 / 中出注亦是諸性摩泥是誦出義摩
泥正伽為量故 / 以量為母義）譬如母生子已隨時養
量如是我子以此食故身增以此故
損減菩薩亦如是以般若波羅蜜自
量其身我應如是布施我應如是持
戒等以是自量因緣故說般若波羅
蜜為菩薩母又以斟量故譬如量物
有鉢邏薩他有阿宅迦有突嚧拏有
佉梨底等（如此間合升 / 斗斛之類）斟量諸菩薩亦
如是此初發心此修行此得忍等以
斟量因緣故說般若波羅蜜為菩薩
母又以修多羅中誦故所謂於諸經
中作母名誦彼等經中有名稱遍諸
佛國菩薩名毗摩羅吉利帝說伽他
言（舊云維摩 / 詰者不正）
般若波羅蜜　菩薩仁者母　善方便為父
慈悲以為女
復有餘經亦如是誦以修多羅量故
說般若波羅蜜為菩薩母
問何故般若波羅蜜亦為諸佛母
答以出生及顯示无障㝵智故過去
未來現在諸佛由般若波羅蜜阿含
故煩惱已盡當盡今盡以是出生故

般若波羅蜜為諸佛毋顯示无障㝵
智者以過去未來現在諸佛世尊顯
示无障㝵智皆般若波羅蜜中顯以
是顯示無障㝵智故諸佛亦以般若
波羅蜜為毋此中有輸盧迦

由大悲相應　般若波羅蜜　於无為險岸
佛子能超過　得到无等覺　利攝諸衆生
智度為毋故　大人能如是　由得智度故
乃得成佛體　故為諸佛毋　勝仙之所說

何故此名般若波羅蜜以不與聲聞
獨覺共故名般若波羅蜜於上更無
所應知故名般若波羅蜜此智到一
切彼岸故名般若波羅蜜此般若波
羅蜜餘无能勝故名般若波羅蜜三
世平等故名般若波羅蜜虛空無邊
平等故名般若波羅蜜如是等勝因
緣如般若波羅蜜經中說故名般若
波羅蜜

問已略說菩提初資粮第二資粮今
應說

施戒忍進定　及此五之餘　皆由智度故
波羅蜜所攝

此中陁那波羅蜜為第二菩提資粮

以般若前行故菩薩為菩提而行布施是故施為第一資粮於中生他身意樂因名布施非為作若彼有二種謂財施法施財施亦有二種謂共識不共識共識亦有二種謂內及外若施自身支節若全身施是為內施若施男女妻妾及二足四足等是為外施不共識亦有二種謂可食不可食此有多種若施身內受用飲食等物是為可食若施身外受用香鬘所攝金銀珍寶衣服土田財物園池遊戲處等是為不可食然可受用法施亦有二種謂世間出世間若因法施於流轉中（舊云生死者非正翻名今改為流轉也已後諸文流轉者皆是此義）出生可愛身根境界是為世間若因法施果報越度流轉是為出世間彼財施法施各有二種謂有著无著若為自身若為資生若為勝果悕望相續以財法施是為有著若為利益安樂一切眾生若為無障㝵智是為无著其餘更有無畏施等亦隨順入財施中彼二種施果及餘氣（謂津液也）具如大乘經說此中當略說偈

飲食及被服 隨須皆布施 亦施花鬘燈
末香與音樂 或施諸美味 藥物及倚枕
養病之所須 并醫人給侍 男女與妻妾
奴婢及倉庫 莊餝諸婇女 隨須皆布施
所有諸寶物 種種莊嚴具 象馬車乘等
妙物盡施之 園林修道處 池井集會堂
土田并雜物 客舍等皆施 若二足四足
若復一洲渚 村落與國都 及王境悉施
施所玩好物 利樂悕須者 為諸衆生依
悕者施无畏 施其所難捨 手足眼耳鼻
亦施心與頭 舉身悉能捨 修行布施時
常於受者所 應生福田想 亦如善眷屬
布施諸果報 具足善聚集 迴向為自他
成佛及淨土 菩薩所行施 正迴向佛體
此菩薩施𨚫 得名波羅蜜 若彼若此岸
亦无能說者 施果到於彼 說為施彼岸
今說施主差別
不貪於愛果 悲故三輪淨 正覺說彼施
是為求菩提 我已作此事 正作當亦作
若作如是捨 備債非布施 貪增施果故
隨須即能捨 說為息利人 智念非施主
不貪增尊果 唯以悲心施 此名真施主
餘皆是商販 如大雲遍雨 諸處等心施

此名大施主　餘皆是少分　施及施果報
象懸與須者　施主於眾人　猶如其父母
不念所施物　受者及施者　而常樂布施
此名為施主　若不分別佛　菩提與菩薩
而為菩提施　彼當速成佛
問已解釋陁那波羅蜜今應說尸羅
波羅蜜吞波羅蜜義如前解釋尸羅
義今當說以尸羅故說為尸羅言尸
羅者謂習近也此是體相又本性義
如世間有樂戒苦戒等又清涼義為
不悔因離心熱憂惱故又安隱義能
為他世樂因故又安靜義能建立止
觀故又寂滅義得涅槃樂因故又端
嚴義以能莊飾故又淨潔義能洗惡
戒垢故又頭首義能為入眾無怯弱
因故又讚歎義能生名稱故此戒是
身口意善行所轉生於中遠離煞生
不與取欲邪行等是三種身戒遠離
妄語破壞語麁惡語雜戲語等是四
種口戒遠離貪瞋邪見等是三種意
戒如是等身口意善行所轉生十種
戒與貪瞋癡所生十種惡行為對治
彼十種惡行下中上常習近故墮於

地獄畜生閻摩世等如前數十種善
行戒若不與覺分相應下中上常習
近故隨福上上差別當得天人差別
若與覺分相應十種善行戒上上常
習近多作故當得聲聞地及菩薩地
中轉勝差別又此菩薩戒聚有六十
五種无盡如無盡意經中說當知又
略說有二種戒謂平等種蒔戒不平
等種蒔戒平等種蒔戒者以此善身
口意積聚故於生生中種蒔若界若
富樂若聲聞獨覺若相報若淨土若
成熟衆生若正遍覺等彼皆說名平
等種蒔戒與此相違名不平等種蒔
戒復有二種戒謂有作戒无作戒若
於有作中有所作者名有作戒與此
相違名无作戒復有九種戒謂凡夫
戒外道五通戒人戒欲界天子戒色
界天子戒无色界天子戒諸學无學
聲聞戒獨覺戒菩薩戒凡夫戒者入
生處故盡外道五通戒者神通退故
盡人戒者十善業道盡故盡欲界天
子戒者福盡故盡色界天子戒者禪
那盡故盡無色界天子戒者三摩鉢

常盡故盡諸學无學聲聞戒者究竟
涅槃故盡獨覺戒者闕大悲故盡菩
薩戒者則無有盡以此戒能顯明諸
戒故種子相續無盡故菩薩相續无
盡故如来戒无盡故以此因緣菩薩
戒者說名无盡諸菩薩戒迴向菩提
故說名戒波羅蜜此中有輪盧迦

猶如父愛功力子　亦如自身愛壽命
出離有愛戒亦尒　大心健者之所愛
此戒牟尼習近已　解脫於欲離有愛
似鳥凡人所棄捨　智者常當愛此戒
此戒利益於自他　令身端嚴離憂之
此世他世勝莊嚴　是戒智者當所愛
此戒不由於他力　非不可得非乞求
皆因自力而得之　是故上人愛此戒
財物國境并土地　自身肌肉及以頭
皆能捨之不捨戒　為欲淨彼勝菩提
假使從天墜於地　設令自地昇於天
為滿離垢无染地　應當決定不移動
若已滿足戒方便　此時即得第二地
既得離垢清淨地　是時成就心所欲
若復天人脩羅世　及畜生中可化者
善知教化方便已　隨念往彼利益之

或以布施攝衆生　或以愛語入其意
或復與其安隱利　或與同事助其力
或在人中為其主　或居天衆而自在
彼彼方便引導之　悉當安置於白法
具足實戒神通故　便能乾竭於大海
世間盡時火增盛　於剎那頃悉能滅
觀於世間種種惱　惱而生病由離親
智者有戒通方便　為世親依示勝道

問已解釋尸羅波羅蜜今應說羼提波羅蜜者此中羼提者若身若心受諸苦樂其志堪忍不高不下心无染濁此名略說羼提若自在說則施設為三謂身住持心住持法住持於中身住持忍者謂身所遭苦若外有心无心不愛之觸所生身苦堪忍不計此名身住持忍外所生者謂以食因緣故起怖瞋癡及蚊虻蛇虎師子熊等二足四足多足諸有心物無量因緣逼惱於身或復来乞手足耳鼻頭目支節而割截之於此惡事心无悶亂亦无動異此名身住持忍又暴風盛日寒熱雨雹擊觸因緣諸無心物来逼惱時遍身苦切而能安受此亦

名忍又內身所起界動因緣故風黃
痰癊及起所生四百四病極為身苦
於逼惱時能忍不計亦名身住持忍
於中心住持忍者若有罵詈瞋嫌呵
責毀謗撾辱欺誑等不愛語道來逼
惱時其心不動亦无濁乱此名心住
持忍又八種世法所觸謂得利失利
好名惡名譏譽苦樂中心无高下不
動如山是名心住持忍又斷順眼瞋
故無繫害心无結恨心無鬪諍心無
訴訟心自護護他於衆生中慈心相
應與悲共行起歡喜意恒作捨心此
等亦名心住持忍於中法住持忍者
於內於外如實觀察故外者謂罵詈
繫害等罵詈者聲字和合同時不散
以剎那故字空故聲如響故不可說
於第相應義此中无有罵詈但諸餘
凡夫虛妄分別而生瞋怒若字與聲
自性義中知不可得心則隨順不相
違背平等忍受此名法住持忍又於
繫害者所當作是念身非害者身若
无心則如草木壁影等故心亦非害
者以心非色无所觸身故於第一義

中无煞害者作是觀時不見煞害堪
能忍之此名法住持忍內者謂觀內
法時作如是念色如聚沫從緣而起
無動作故不自生故空故離我我所
故受如泡想如陽焰行如芭蕉識如
幻從緣而起无動作故不自生故剎
那生滅故空故離我我所故於中色
非我色非我所如是受想行識識非
我識非我所此等諸法從緣而生若
從緣生則自性无生若自性无生則
无能害者如是觀時若內若外諸法
自性皆不可得此名法住持忍若於
身心法中作自性觀時即是順无生
忍此名略說羼提波羅蜜如修多羅
中具說此中有聖者頌

怨親及中人　悲念常平等　瞋因尚无有
何得瞋衆生　善修習常慈　衆生同已體
平等无有二　云何怒衆生　心常捨離瞋
多生於愛喜　健者既無辱　云何與世違
於諸衆生所　常求作利祐　云何无瞋恚
得加衆生惡　世間八法觸　其心不動搖
譬如口吹山　應知彼得忍　深心離諸垢
辱事不能汙　如泥泥虛空　應知彼得忍

菩提資粮論卷第一 第十八張 資
於身无所愛 於命亦不貪 諸怨恚不能
動其相續志 於非可愛聲 安心猶如響
諸言亦如化 忍心便在手 不於五衆中
取我及命相 身亦非我所 應知彼得忍
若不見於我 及我所自性 便得无生忍
佛子最安隱
菩提資粮論卷第一
癸卯歲高麗國大藏都監奉
勑彫造